

El concepto de justicia en el pensamiento político del Imam Jomeini

(Segunda parte)

Muhammad-Husein Jamshidi

Justicia significa no oprimir a los demás ni permitir que otros te opriman. El shiísmo y la prioridad de nuestros Imames están resumidos en estos dos postulados: No cometer ni tolerar la injusticia¹

Las definiciones de justicia desde el punto de vista del Imam Jomeini

El Imam Jomeini percibe a la justicia, la equidad y la rectitud desde un punto de vista amplio que abarca diferentes ángulos. Una revisión de los trabajos escritos, discursos y mensajes del Imam Jomeini pronto nos muestra que usa diferentes nociones para esclarecer y definir la justicia y equidad. Aquí solo veremos algunos de estos conceptos y los expresaremos brevemente:

1. Justicia y equidad opuestos a injusticia e iniquidad

El Imam Jomeini, en el quinto *maqasad* de su respetado libro *Surah-e Junud-e 'Aql wa Jahl*, trata de cómo la justicia se opone a la injusticia: "Sobre la explicación de justicia y su opuesto, la injusticia".²

2. La justicia como punto medio entre dos extremos

En esta caracterización, el Imam sigue a Aristóteles diciendo que la justicia es la moderación en los asuntos y hechos; por eso, la describe como un progreso inquebrantable y moderado: "Haz de saber que la justicia es el punto medio entre los dos extremos".³ "Y es la justicia el curso correcto y el progreso moderado".⁴

3. La justicia significa modificación de las capacidades del alma humana

"Justicia significa la modificación y el refinamiento de la perseverante resistencia en la acción... y existe otra definición, que es modificar de todas las facultades internos, externos y espirituales".⁵

4. La justicia como la más elevada virtud humana

"Y es una de las virtudes morales cardinales; más aún, la justicia absoluta es como la suma de las virtudes internas, externas, espirituales, cordiales, personales y físicas."⁶

¹ "Kawzar: Colección de los Discursos del Imam Jomeini con un informe de la Revolución", Teherán, Instituto para la Recopilación y Publicación de las Obras del Imam Jomeini, segunda edición, 1995, vol. 3, p. 184.

² Imam Jomeini, "Sharh-e Junud-e 'Aql wa Jahl", Teherán, Instituto para la Recopilación y Publicación de las Obras del Imam Jomeini, 1ª edición, 1377 (1998), p. 147.

³ *Ibíd.*, pp. 147, 150, 152...

⁴ *Ibíd.*, p. 152.

⁵ *Ibíd.*, p. 151.

⁶ *Ibíd.*, pp. 147, 150.

5. La justicia en el sentido de la jurisprudencia (una característica constante en el hombre)

“La justicia es una virtud fiel que da origen a la piedad, al abandono de lo ilegítimo y a cumplir las obligaciones religiosas”.⁷

El criterio para el reconocimiento de la justicia en los pensamientos del Imam Jomeini

Para entender el significado de la justicia desde el punto de vista del Imam Jomeini, debemos referirnos a una variedad de criterios que enunció, algunos de los cuales son los siguientes:

1. La justicia y equidad como criterios

En el mundo islámico y desde el punto de vista de los eruditos, la justicia, la rectitud y la equidad son balanzas y criterios, bases y fundamentos. Este tema ha sido reiterado en las tradiciones (hadiz) del Profeta del Islam (BP) y de los Imames Infallibles (P), así como en las obras de los pensadores musulmanes. Por ejemplo, con respecto a la justicia y la equidad como medida y criterio, el Noble Profeta (BP) declaró: “La justicia es la balanza de Dios y la escala para evaluar las cosas en el mundo. Quien la adopte, será conducido al Paraíso, y quien la abandone, será arrastrado al Infierno”.⁸

Con esta base, el Imam Jomeini, cuya visión pertenece al área del pensamiento islámico, cree que la justicia es un principio fundamental; algo que actúa como un criterio evaluador, una base y una medida para los seres humanos y sus asuntos sociales. Esto es así porque la implementación de las leyes de acuerdo al criterio de justicia y equidad y para resistir a los opresores, etc., no son asuntos que pierdan vigencia con el paso del tiempo.⁹

2. La justicia como indicación de la presencia de la verdad (afinidad entre justicia y verdad)

La presencia de la justicia es un signo de la presencia de la verdad, y en cualquier asunto en el que se encuentren la justicia y la equidad, habrá verdad; y viceversa, cuando no hay justicia, se trata con algo falso. De hecho, hay una afinidad entre la justicia y la verdad: cualquier asunto justo será también verdadero y viceversa¹⁰. Por ejemplo, desde el punto de vista del Imam Jomeini, un gobierno que está en el camino de la justicia es verdadero y cualquier otro es falso. El Imam cree que “el régimen que apoya la justicia, el régimen que es más estimado por los campesinos que por los funcionarios, ése es un régimen islámico”.¹¹

Esto es así porque el Imam Jomeini se ha percatado de que la justicia y la rectitud están siempre acompañadas por la verdad en todos sus aspectos y etapas. En otro texto dice: “Y [la justicia es omnipresente], tanto en la manifestación de la Sabiduría divina — donde la justicia está en la ausencia de intermediarios entre Dios (la Verdad) y la gente y viceversa —, como en las verdades de la fe — donde la justicia significa la comprensión de

⁷ Imam Jomeini, “*Tahrir al-Wasilah*”, primera parte, p. 10.

⁸ Hurr ‘Amili, “*Wasa’il ash-Shi’ah*”, ibíd., vol. 11, p. 31.

⁹ *Sahifeh-ye Imam*, Colección de Declaraciones del Imam Jomeini, Teherán, Ministerio de Cultura y Orientación Islámica, 1ª impresión, vol. 21, p. 177.

¹⁰ *Haqq* (que tiene diferentes significados en persa: correcto, verdad, Dios), le cabe también al hombre en cuanto a su intelecto, a la razón, al mérito y otras cualidades (justas, rectas).

¹¹ Muhsin Ajini, “*Andisheha-ye Iqtisadi-ye Imam Jomeini*”, Teherán, Organización y Documentos de la Revolución Islámica y Cultural, 1ª edición, 1374 (1995), p. 237.

las verdades de la existencia, desde el inicio mismo con la perfección de los Nombres Divinos hasta el fin último, con la aparición de las ideas, o como en la moral del yo, que es un equilibrio entre las tres facultades (del alma)".¹²

3. Globalidad e inclusividad

Desde el punto de vista del Imam Jomeini, la justicia y la equidad tienen un significado amplio y global que abarca todos los aspectos de la vida del individuo y de la sociedad. En su dimensión individual, la justicia aleja al hombre del extremismo y de la opresión contra sí mismo (las faltas personales) y lo conduce por el camino de la verdad. Consentir la injusticia o realizar actos injustos tiene su origen en ambos casos en la falta de auto-purificación. *"En verdad será exitoso aquel que se purifica a sí mismo"*. [] Si lográramos esto, no seríamos propensos a la injusticia ni seríamos injustos;¹³ desde el punto de vista del Imam Jomeini, el hombre alcanza la justicia cuando su *ijihad* contra sí mismo (la auto-purificación) se ha perfeccionado.

Cuando la *ijihad* contra uno mismo ha alcanzado ese nivel, el hombre logra expulsar al ejército de Satanás y hace de la tierra de su ser una morada para los ángeles y un templo de la recta servidumbre. Entonces el camino hacia Dios, el camino recto hacia la perfección humana, se vuelve fácil, y él se asemeja a los hombres de fe.¹⁴

También en las dimensiones sociales, culturales, políticas y económicas, la justicia y la equidad tienen un significado sutil que es necesario discutir en sus diferentes aspectos. Es decir, no se trata solo de un tema social, económico o moral; sino que tiene un amplio significado que abarca todos los aspectos de la vida del individuo y de la sociedad. Por ello el Imam Jomeini cuando se ocupa de la justicia presta atención a todas sus dimensiones. Por ejemplo, dice que "La justicia se halla, de hecho, en la interacción con los gobiernos extranjeros, con el pueblo, en los juicios y en las condenas, y en compartir y distribuir los ingresos públicos".¹⁵

Aquí se ocupa de la justicia internacional, la justicia política, la justicia de las cortes y la justicia social. La justicia internacional está mencionada en los "tratados con los gobiernos extranjeros", la justicia política en la "interacción con el pueblo", la justicia de la corte en "juzgar y emitir veredictos" y la justicia social en "compartir y distribuir los ingresos públicos".

4. La justicia pertenece al "ejército de la razón" y es una facultad de la esencia innata

Desde el punto de vista del Imam Jomeini, la justicia y equidad se originan en la esencia humana; el hombre está naturalmente dispuesto a proceder con justicia y a establecer la equidad en la sociedad, y a evitar la injusticia, la discriminación, etc. Por la misma razón, cree que la justicia es parte del "ejército de la razón" y está en línea con la innata naturaleza esencial del hombre.¹⁶ En el pensamiento del Imam Jomeini la justicia es una virtud que sitúa al yo en el punto medio entre dos extremos que son dos defectos (los extremismos). Los defectos son aborrecidos por la esencia del hombre, mientras que su ser tiende a las virtudes. De la misma forma, un hombre en posesión de sentido común odia

¹² "Sharh-e Junud-e 'Aql wa Jahl", *ibid.*, p. 148.

¹³ "Ayin-e Inqilab-e Islami", Instituto para la Recopilación y Publicación de las Obras del Imam Jomeini, 2ª edición, 1374 (1995), p. 39; *Sahifeh-ye Imam*, vol. 19, p. 19.

¹⁴ Imam Jomeini, "Sharh-e Chehel Hadith", Teherán, Instituto para la Recopilación y Publicación de las Obras del Imam Jomeini, 7ª edición, 1375 (1996), p. 26-27.

¹⁵ "El Gobierno de los Juristas", pp. 73-74.

¹⁶ Imam Jomeini, "Sharh-e Chehel Hadith", pp. 112-113, etc.

intrínsecamente el extremismo mientras se inclina hacia la justicia y la equidad, ya que así se lo dicta su esencia que está naturalmente en posesión “del sentido de la búsqueda de la justicia y la rectitud”.

En palabras del Imam, “entre las predisposiciones divinas incorporadas en la esencia del hombre está el amor por la justicia, mostrarse humilde frente a ella, y el odio hacia la injusticia y el rechazo a tolerarla”.¹⁷

5. La justicia y equidad como fin último del hombre y de la sociedad

En el pensamiento del Imam Jomeini, la justicia y la equidad no son solamente objetivos de un individuo, grupo o escuela especial; sino que se trata de un fin humano en sí mismo. De ahí que esté presente en toda época y lugar y en todos los hombres. El alma humana alegre y vigorosa puede suministrar a las personas de un ambiente de bienestar, confort, seguridad y espiritualidad, y no deja espacio en ningún lugar del mundo para la injusticia o la opresión, en ningún período de tiempo, para ningún grupo ni individuo. Como se cita del Imam ‘Ali (P): “Den seguridad a los oprimidos de entre sus esclavos”¹⁸. Y así también, el Imam Jomeini, siguiendo al Imam ‘Ali (P), dijo a este respecto:

“En todo tiempo y lugar se debe desempeñar este papel y las naciones no deben descuidar estar siempre en contra de la injusticia. Oponernos a los regímenes injustos nos incumbe a todos, especialmente contra aquellos gobiernos que contraríen las bases del Islam y la justicia”.¹⁹

Aquí es necesario mencionar que aunque la lucha contra la injusticia no es necesariamente lo mismo que la búsqueda de la justicia, usualmente van juntos. Renunciar a la injusticia es pedir la justicia ya que son opuestas.

6. La justicia como deber, obligación, responsabilidad

El Imam Jomeini cree que el cumplimiento de la justicia y la equidad, ya sea individualmente –dentro de uno mismo– como en la sociedad, es una obligación divina que surge de una predisposición innata y que le incumbe a cada miembro de la sociedad. La responsabilidad humana llama a evitar el silencio en contra de la injusticia y la opresión y a levantarse para hacer respetar la equidad. Remitiéndose a las palabras del Comandante de los Creyentes (P) a este respecto, el Imam Jomeini declara: “Estamos obligados a frenar a los opresores y a ser enemigos de la injusticia. Es la misma obligación mencionada por el Comandante de los Creyentes (P) en su famoso testamento dirigido a sus nobles hijos. El Imam ‘Ali (P) les aconsejó: “Sean enemigos de los opresores y apoyen a los oprimidos”.²⁰

En otro caso dice: “Lo importante es que cumplamos con nuestra obligación, nuestro deber de oponernos a la injusticia, luchando contra ella para contrarrestarla”.²¹

Desde la perspectiva del Imam Jomeini, esta responsabilidad es más grave e imperiosa para los sabios de una sociedad. Ellos son más responsables comparados con los otros miembros de la comunidad.

¹⁷ *Ibid.*, p. 113.

¹⁸ *Nahj al-Balaghah*, discurso 131.

¹⁹ “*A’in-e Inqilab-e Islami*”, p. 392; *Sahifeh-ye Imam*, vol. 9, p. 202.

²⁰ “*Islam-e Nab*”, Teherán, Instituto para la Recopilación y Publicación de las Obras del Imam Jomeini, 2ª edición, 1995, p. 198; “*Imam Khomeini wa Wilayat-e Faqih*”, Teherán, Instituto para la Recopilación y Publicación de las Obras del Imam Jomeini, pp. 28-29.

²¹ “*Islam-e Nab*”, p. 205, *Sahifeh-ye Nur*, vol. 12, pp. 92-3; vol. 2, pp. 207-8, vol. 15, pp. 229-30, “*El Gobierno de los Juristas*”, pp. 7-8; etc.

“Los líderes justos y los juristas están obligados a utilizar las organizaciones y estructuras gubernamentales para implementar los decretos divinos y para establecer el justo régimen del Islam y servir a las personas”.²²

En esta declaración, el Imam Jomeini afirma que es una obligación de la persona justa lograr el cumplimiento de la justicia y la equidad en la sociedad; lo cual puede hacerse desde el gobierno. Por eso, el gobierno es el poder administrador de la justicia y un instrumento a través del cual la justicia se lleva a cabo en la sociedad.

7. La justicia como virtud de los Profetas (P), ejecutores de lo divino y hombres libres

El movimiento de todos los Profetas divinos (P), los líderes y los grandes hombres ha estado siempre encaminado hacia el cumplimiento de la justicia y equidad en la sociedad, y no han escatimado sus vidas, propiedades e incluso a sus seres queridos para este fin. Corregir y reformar a la sociedad y establecer la justicia son la tradición, el método y la norma de todos los profetas y sus sucesores. El Imam sostiene que todos los profetas vinieron para mejorar la sociedad y para conducir a la gente con equidad. La justicia tenía que ser establecida entre la gente y la sociedad; algunas vidas y propiedades debieron sacrificarse. Los profetas sufrieron toda clase de problemas. No se puede decir que hayan descansado ni siquiera una sola noche”.²³

8. La justicia como causa de crecimiento y florecimiento del talento de las personas y del bienestar y desarrollo de las sociedades

El establecimiento de la justicia y la equidad en la sociedad no solo hace surgir la reactivación del conocimiento religioso y la moral, sino que también crea un ambiente sano y seguro en el que los talentos florecen, al igual que las facultades de la imaginación, y tiene lugar un aumento del desarrollo de todos los aspectos de la sociedad. Esto es porque la seguridad política, económica e intelectual alienta el crecimiento cultural de la sociedad. Por otro lado, como esto detiene la corrupción y el saqueo, además de limpiar a la sociedad de la ilegitimidad y la miseria, cuando esto sucede, le llegan al hombre las bendiciones divinas desde todas las direcciones. Como se dijo en el Corán: “*Y que si se mantienen firmes en la senda (recta), les suministraremos agua en abundancia*”. [Sura 72:16].

Por lo tanto, la justicia y equidad son cuestiones claves en el crecimiento y el florecimiento de los potenciales humanos y en el desarrollo de las sociedades humanas. A este respecto dice el Imam Jomeini: “Al establecer la justicia islámica, todos disfrutaremos de la libertad, la independencia y el bienestar”.²⁴ Para cerrar esta sección, tenemos que mencionar que el Imam Jomeini considera la equidad (*qist*) equivalente a la justicia (*‘adl*): *al-Qist* con una “i” después la “q” que significa ‘*adl*’.²⁵

El enfoque general sobre la justicia en el pensamiento del Imam Jomeini

Teniendo en mente el criterio arriba mencionado, podemos enumerar algunas de las perspectivas generales respecto a la justicia y equidad en el pensamiento político del Imam Jomeini:

²² “*Majmu’eh Maqalat*”, vol. 1, p. 527.

²³ *Sahifeh-ye Imam*, vol. 15, p. 146.

²⁴ Muhsin Azhini, “*Andisheha-ye Iqtisadi-ye Imam Khomeini*”, p. 236; *Sahifeh-ye Imam*, vol. 6, p. 77.

²⁵ En los sistemas de escritura árabe y persa las vocales breves generalmente no se escriben, por eso la aclaración en el texto.

La justicia es una tendencia natural, una predisposición y un rasgo innato del ser humano

De acuerdo a algunas narraciones (hadices), la justicia y equidad pertenecen al “ejército de la razón”. La justicia es parte de la sabiduría y, por lo tanto, es beneficiosa. También el Imam Jomeini, en el comentario a la tradición (hadiz) llamada “*Junud-e ‘Aql wa Jahl*” (Los ejércitos de la razón y de la ignorancia) transmitida del séptimo Imam (P), considera la justicia como una de las huestes de la razón y a este respecto, define a la justicia como un atributo o una facultad que está incorporada a la predisposición natural del ser humano.²⁶ Esto significa que el hombre tiene una predisposición hacia la equidad y la justicia y odia la injusticia y la opresión. La predisposición humana inocente se inclina a la justicia y se muestra reacia y opuesta a la injusticia y la opresión. Además, si consideramos la justicia y equidad como una virtud humana entendemos que –según Aristóteles– sean atributos tan elevados como la templanza; por eso, consiguiente poseen dos extremos defectuosos que conforman el extremismo. Por eso, la justicia es perfección mientras que la injusticia es inequidad y ausencia de justicia, sin importar si los derechos conculcados son propios o ajenos: es imperfección. De igual manera, la justicia y equidad son predisposiciones naturales presentes en el hombre que lo acompañan desde su nacimiento, y no se trata de rasgos adquiridos. Por lo tanto, desde el punto de vista del Imam Jomeini, la tendencia hacia la justicia y equidad es parte de la naturaleza del hombre. Aunque en muchas personas esta tendencia natural algunas veces se desvanece temporalmente debido al amor al mundo y al imperio de los deseos egoístas, etc., es en realidad inseparable de la naturaleza humana. El Imam Jomeini aclara este tema de la justicia innata con palabras muy sencillas:

“El corazón responde de manera innata al costado justo (de su naturaleza) y de manera innata detesta la injusticia y la iniquidad. Entre las predisposiciones divinas incorporadas en la profundidad de la naturaleza del hombre está el amor por la justicia y la receptividad a ella, y el odio a la injusticia y la falta de resignación frente a ella; si alguien ve lo opuesto, deben saber que se trata de un defecto en lo primordial”.²⁷

La justicia, como rasgo innato o propensión humana e intelectual puede aparecer en cualquiera de las formas mencionadas.

La justicia, un atributo y virtud del alma y un estado interno y trascendental

La justicia, definida como virtud y estado del alma, es aceptada por la mayoría de los juriconsultos, teólogos y pensadores del mundo. Esta virtud y estado del alma se desarrolla gradualmente en el hombre a través de la práctica y la repetición, mediante la tendencia hacia la justicia y la verdad, la piedad y el sacrificio de los intereses individuales por los colectivos. Esto lo preservará de lo ilícito y de hacer daño a los demás, y lo llevará al cumplimiento de las obligaciones religiosas, al auto-sacrificio, la pureza, la equidad y la moderación. En este sentido, en las palabras de Ibn Abi'l-Hadid, la “justicia es una virtud por la cual del alma del hombre, de manera natural y sin problemas, emanan actos buenos y virtuosos”.²⁸

Al definir la justicia en este sentido, en el punto 28 bajo los sub-temas de la imitación religiosa, en su libro, *Tahrir al-Wasilah*, el Imam Jomeini declara:

²⁶ Imam Jomeini, “*Sharh-e Chehel Hadith*”, p. 557.

²⁷ “*Sharh-e Chehel Hadith*”, p. 112.

²⁸ Ibn Abi'l-Hadad, “*Sharh-e Nahj al-Balaghah*”, vol. 6, p. 37.

“La justicia es una virtud arraigada que siempre obliga al hombre a buscar la compañía de los piadosos, a abandonar lo ilícito y a cumplir con las obligaciones religiosas”.²⁹

Aunque esta visión de la justicia se remite a su valor ético, tal dimensión de la justicia no solo es pertinente a su encuadre social y político, sino que incluso es un factor que lo motiva y hace surgir en dicho ámbito. Como declara el Imam Jomeini:

“Y después que la lujuria y la furia se rinden a la equidad y a ley religiosa, surge la justicia en el reino (de uno mismo y de la sociedad) y se establecen la norma justa y correcta para que gobiernen la rectitud y las leyes justas”.³⁰

La justicia y la equidad son indicativos de la presencia de “moderación”, de la falta de extremismo y del respeto de los derechos

Desde la época de Aristóteles, hablar de ética hacía surgir la cuestión de la “moderación” estableciendo que los buenos atributos son todos los moderados que se ubican entre dos extremos. Los pensadores políticos y moralistas han puesto una atención considerable en este tema. Sin embargo, debe hacerse notar que la cuestión del curso moderado no transmite ningún significado respecto a muchos atributos humanos, pero en el caso de la “justicia” y “equidad”, ya que ellas mismas expresan cierto tipo de “moderación”, “equilibrio” y “balance” dentro del hombre y la sociedad, presentarlas como virtudes de moderación cuyos extremos son “discriminación, injusticia e iniquidad” y la falta de respeto por los propios derechos, pareciera ser correcto.

La teoría del equilibrio y la moderación goza de una importante estima entre los filósofos y pensadores islámicos. También el Imam Jomeini en su libro *Cuarenta Hadices*, en el capítulo sobre la justicia, la considera como “moderación” y el punto medio entre dos extremos; es decir, como una virtud entre dos vicios:

“Pero la razón por la cual ‘*faridah-ye ‘adilah*’ (la obligación religiosa justa) sea un tema ético, yace en que sea descrita como ‘*adilah*’ (justa). Eso es porque el buen temperamento, como se describe en la ética, consiste en mantenerse entre dos extremos, cada uno de los cuales es deplorable, y la «justicia», el punto medio de moderación entre ellos, es algo digno de elogio. Por ejemplo el coraje, que es uno de los principios y bases del buen comportamiento y un hábito virtuoso, está definido como el punto medio entre el exceso de la temeridad —o sea, no temer cuando el miedo es apropiado— y el exceso opuesto, la cobardía —que es temer cuando no se debería hacerlo—. La sabiduría es otro punto medio entre el vicio de la «imprudencia» —que significaría en este caso usar la mente de manera excesiva— y el vicio de la «idiotez» —que es un colapso de la facultad intelectual, cuando ésta se debe al trabajo—.Lo mismo ocurre con la castidad y la generosidad que respectivamente se sitúan en el punto medio entre los dos vicios de la inmoralidad y la abstinencia, y la extravagancia y la mezquindad. Por eso, la «equidad» de la obligación religiosa (*faridah*) sugiere está asociada con la ética”.³¹

Es por esto que vemos que un pensador como lo fue Sadr (Al-Muta’allihin Shirazi), cuando discute la justicia, escribe: “La justicia es perseverar en el camino de la norma islámica (*shar’*) para que esta persistencia se convierta en la naturaleza fija de una persona

²⁹ Imam Jomeini, “*Tahrir al-Wasilah*”, publicado en Qom, vol. 1.

³⁰Imam Jomeini, “*Sharh-e Chehel Hadith*”, p. 169.

³¹ *Ibid.*, p. 390.

justa y un hábito suyo".³² (Aquí la justicia significa persistencia, diligencia y moderación en todos los aspectos individuales y sociales).

Por este motivo, la justicia encuentra el equilibrio justo entre todas las virtudes; en otras palabras, la credibilidad de las otras virtudes está determinada por la justicia. Es decir, la justicia es una escala o patrón que se utiliza como criterio para determinar las prescripciones y prohibiciones religiosas. Por lo tanto, en la ley y la jurisprudencia, en la política, la economía y la ética, la justicia también es un principio básico. Es el criterio mediante el cual los otros asuntos son evaluados; las leyes son redactadas y ratificadas de acuerdo a su justicia y equidad y son implementadas según ellas. Desde esta perspectiva, el rol de la justicia y la equidad en las disciplinas humanas, en la ley la jurisprudencia semeja al papel que tienen los principios axiomáticos en matemáticas, lógica y filosofía.³³

A este respecto el Imam Jomeini declara en su testamento:

"La implementación de las leyes de acuerdo a la justicia y la equidad, detener al gobierno injusto y opresor, expandir la justicia individual y social, prohibir la corrupción, la inmoralidad y todas las formas de aberración, la libertad alineada con la sabiduría y la justicia, la independencia y la autosuficiencia, oponerse al colonialismo, la explotación y la esclavitud, ejecutar los castigos penales, las retaliaciones y las reprobaciones islámicas (*hudud, qisas, ta'zirat*) según la justicia con el fin de eliminar la corrupción y la decadencia de la sociedad; y legislar y guiar a la sociedad de acuerdo a la sabiduría, la justicia y la equidad, etc., no se volverán jamás obsoletos. Tal afirmación es equivalente a decir que los principios lógicos y matemáticos necesitan ser cambiados en el siglo actual y ser remplazados por otros principios".³⁴

La justicia como un atributo social (el significado social de justicia)

Aunque en sus trabajos escritos o en sus discursos el Imam Jomeini no ha dado una definición precisa para la justicia social o el aspecto social de la justicia, su preocupación y percepción sobre la cuestión de la equidad y la justicia en la sociedad y en los ámbitos político, social, económico y judicial, muestran que el Imam no creía que la justicia fuera tan sólo una virtud individual; sino que la vio como un atributo social y político. Desde esta perspectiva, la justicia es un atributo y características de las leyes y regulaciones habituales y de las instituciones políticas y sociales; más aún, se trata de una característica distintiva de la sociedad humana. La justicia es un atributo de la sociedad, de la religión islámica e incluso un atributo de Dios. Cuando la justicia islámica se menciona en los pensamientos del Imam Jomeini se refiere a la misma idea. Cuán bellamente ha expresado el Imam Jomeini este punto:

"Vamos a establecer la justicia islámica en esta sociedad; un Islam en el que la justicia esté presente; un Islam en el que no haya injusticia, un Islam en el que la primera y la última persona en la escala social sean iguales ante la ley".³⁵

Así, si hubiera igualdad en relación con la aplicación de las leyes y normas, se eliminara cualquier discriminación y parcialidad, y todos los estratos de la sociedad pudieran gozar de sus derechos, entonces tal sociedad o religión merecería que se le

³² Sayyid Muhammad-Baqir Sadr, "*Al-Fatawi'l-Wadiah*", Beirut, Dar at-Ta'aruf li'l-Matbu'at, 8ª edición, parte I, p. 120.

³³ Algunos ejemplos son el principio de la causalidad de la filosofía, la suma de los ángulos internos de un triángulo que da 180 grados en matemáticas, o el todo es más mayor que la parte en lógica, etc.

³⁴ "*Wasiyyat-nameh-ye Mudu'i-ye Siyasi-Ilahi-ye Imam Jomeini*", p. 106.

³⁵ *Sahifeh-ye Imam*, vol. 9, p. 42.

atribuya la virtud de la justicia. Por lo tanto, desde el punto de vista del Imam Jomeini, la justicia no pertenece exclusivamente a los jueces y su ámbito, sino que también es de extrema importancia para otras organizaciones de la República Islámica, tales como el Parlamento, los órganos administrativos y sus afiliados, el ejército, las fuerzas que hacen cumplir la ley y los Guardias Revolucionarios (*Sepah-e Pasdaran*), los comités armados, los *Basij*³⁶ y otros funcionarios.³⁷

La posición de la justicia y la equidad en el pensamiento del Imam Jomeini

Tanto en su perspectiva teórica como en sus características individuales y sociales, el Imam Jomeini considera el establecimiento de la justicia y equidad su meta más elevada, y cree que el cumplimiento del monoteísmo solo es posible en una persona o sociedad que ha alcanzado la justicia. Por ejemplo, al comienzo del levantamiento revolucionario, declaró acerca de la justicia y la necesidad de su establecimiento como parte de la gran causa islámica:

“El régimen opresivo supone que cometiendo actos inhumanos (como, por ejemplo, mediante la corrupción ética, o la relación con Israel) pueden disuadirnos de alcanzar nuestra meta que consiste en el establecimiento de la justicia social, que es la gran causa del Islam”.³⁸

Esto nos permite entender algunos de los puntos de vista del Imam y así comprender el estatus de la justicia y la equidad en su pensamiento. Según su visión, la causa principal del Islam es el establecimiento de la equidad y la justicia, y sus medidas son la equidad social y la justicia. Todas las leyes, normas y reglas islámicas han sido formuladas y expresadas de acuerdo a la justicia y equidad. El Islam ha venido para hacerlas cumplir en la sociedad. ¿Acaso ha venido este Islam para llevarse bien con Cosroes³⁹ y para decir a la gente que le obedezca? En uno de sus discursos, el Imam dijo:

“¿Ha venido [el Islam] para llevarse bien con el César y pedirle a los romanos que lo sigan? o ¿Ha llegado y vencido a los dos imperios (romanos-bizantinos y persas sasánidas) sacudiéndolos para establecer la justicia en el mundo y así evitar que (esos opresores) devoren a los pobres?”⁴⁰

También en *al-Bay'* escribe:

“El Imam Sadiq (P) fundó y proyectó la base firme de la *ummah* y el credo, para que cuando este esquema se extendiera entre la sociedad y los jurisperitos, y los pensadores lo propagaran entre la gente —especialmente en los círculos científicos y entre los modernistas—, esto los hiciera pensar, en especial a los jóvenes, motivándolos así a rebelarse para lograr el establecimiento de un gobierno islámico; un gobierno justo que frenara en seco el dominio de los extranjeros sobre los países musulmanes”.⁴¹

El Imam Jomeini buscaba hacer realidad la Revolución Islámica y establecer la República Islámica, pero no con el fin último de lograr un nuevo gobierno o para implementar un sistema normativo en lugar del régimen monárquico de sucesión, sino más bien con la meta final de hacer prevalecer la justicia islámica. Desde este punto de vista, el motivo detrás de fundar un nuevo gobierno es el establecimiento de la justicia y

³⁶ Estas son algunas de las secciones de las fuerzas armadas iraníes.

³⁷ *Ibíd.*

³⁸ *Ibíd.*, vol. 1, p. 47.

³⁹ Nombre del antiguo rey de Persia (el “Cesar” del imperio persa), símbolo del autoritarismo opresor.

⁴⁰ *Ibíd.*, vol. 3, p. 7.

⁴¹ “*Al-Bay'*”, vol. 2, p. 482.

equidad en la sociedad, eliminando los privilegios y la discriminación, y dando lugar al hombre y a la sociedad justa y moderada. En *al-Bay'* escribe:

“Dado que el gobierno islámico es el gobierno de las leyes divinas y la propagación de la justicia divina entre la gente, el gobernante y el líder deben poseer dos cualidades que son la base de la ley y sin las cuales el gobierno de la ley no puede ser establecido. Uno es el conocimiento de la ley y el otro la justicia”.⁴²

El Imam Jomeini en su discursos en París habló sobre los planes para el futuro gobierno y dijo: “Queremos un gobierno justo; un gobierno que gaste los ingresos del país en el propio país”.⁴³

El Imam considera que el cumplimiento de la Revolución Islámica está en línea con el establecimiento de un gobierno islámico, y por “gobierno islámico” no se refiere a otra cosa que al “gobierno de la justicia”; un gobierno en el cual no haya indicios de malversación del tesoro, discriminación, injusticia, opresión e inequidad. Esto es un principio humano, aceptado por cualquier hombre sensible. Un gobierno así también será venerado por la gente.

El Imam dijo:

“Cuando decimos «gobierno islámico», decimos «el gobierno de la justicia». Queremos decir que se necesita un gobierno que no usurpe el tesoro de los musulmanes, que no robe las riquezas de los musulmanes. Esto es lo que sostenemos, y es algo razonable que puede ser aceptado por cualquier persona”.⁴⁴

Además, para el Imam Jomeini, los Profetas (P), los Imames Infallibles del shiísmo (P), los grandes filósofos, pensadores y hombres libres de la historia humana, han hecho grandes esfuerzos para establecer la justicia y equidad en las sociedades humanas. Los esfuerzos de los Profetas (P) y los Mensajeros (P), las guerras y la *ijihad*, la lucha por la liberación, el sufrimiento y las torturas que ellos padecieron, fueron todos para crear una sociedad justa y equitativa. La meta de los Profetas (P) y los hombres puros no ha sido ni conquistar ni expandir el territorio, ni imponer sus creencias sobre los demás; más bien, la meta de todos ellos ha sido la justicia y la equidad. Este punto ha sido subrayado repetidamente en los trabajos del Imam Jomeini; por ejemplo, con respecto al esfuerzo de los profetas en cumplir con la justicia, él declara:

“Los esfuerzos que los Profetas hicieron, las guerras que libraron en contra de los adversarios del «camino recto», etc., han tenido como objetivo el establecimiento de un régimen justo en el que se pusieran en práctica los mandatos de Dios.”⁴⁵

Los esfuerzos de los Profetas no estaban orientados solamente al cumplimiento de los derechos humanos y el establecimiento de la justicia y equidad, sino que también, básicamente, la razón del alzamiento de los Profetas fue para establecer la equidad y la justicia en la sociedad – para la gente y por la gente –. Desde tal perspectiva, la revelación de las *bayyinat* (las pruebas indiscutibles), del *Kitab* (el Libro, el Corán), del *mizan* (la Balanza) y el *hadid* (el hierro: las armas para combatir), son instrumentos para la concreción de la justicia y la equidad en la sociedad. ¿Cuál es nuestra obligación ante el movimiento de los Profetas (P), los Mensajeros (P) y los Apóstoles? El Imam Jomeini hace muchas referencias en sus discursos a los esfuerzos hechos por Salomón (P), David (P), el

⁴² *Ibíd.*, p. 464.

⁴³ *Sahifeh-ye Imam*, vol. 4, p. 13.

⁴⁴ “*Andisheh-ye Iqtisadi*”, p. 232; *Sahifeh-ye Imam*, vol. 2, p. 130.

⁴⁵ *Sahifeh-ye Imam*, vol. 8, p. 81.

Profeta del Islam (BP), el Comandante de los Creyentes (P) (Imam 'Ali), el Imam Husein (P), etc., para el cumplimiento de la justicia y la equidad. ¿Cuál es nuestra obligación? Desde el punto de vista del Imam, nuestra obligación no es sino seguir el mismo camino. Esa es nuestra obligación: esforzarse para establecer la equidad y la justicia es necesario y obligatoria, y constituye un deber tanto humano como divino y religioso por igual.

“La justicia es en realidad actuar como el Imam 'Ali, el Comandante de los Creyentes (P), en las relaciones internacionales, en la interacción con las personas, en el poder judicial, y en la distribución los ingresos públicos”.⁴⁶

“No debe pensarse que los puestos de gobierno o judiciales eran importantes para los respetados Imames (P); gobernar les importaba solo si los ayudaba a establecer el gobierno de la justicia y a difundir la justicia social entre la gente”.⁴⁷

Desde el punto de vista del Imam Jomeini, si la intención de los profetas es cultivar al hombre, los seres humanos no encontrarán el camino ni se purificarán sino a través de la justicia y la equidad.

Él expresó:

“El establecimiento de la justicia se manifiesta mediante la rectificación de los hombres. La justicia no es más que un acto humano y la injusticia es también un acto humano; establecer la justicia es transformar a una persona injusta en una justa”.⁴⁸

Mientras tanto, desde el punto de vista del Imam, la redacción, la ratificación y la implementación de las leyes comunes, así como de los mandatos de la ley religiosa, y su anuncio y cumplimiento, todos deben ser ejecutados de acuerdo a la justicia y equidad. Por eso, el principio esencial en el esclarecimiento de los decretos jurisprudenciales y de las leyes comunes y constitucionales, en el esclarecimiento de la razón que subyace detrás de la implementación de las leyes, y, en general, en las regulaciones sociales, políticas, económicas y jurisprudenciales, es la justicia y la equidad. El Islam, como religión divina, también está basada en ello. El Imam Jomeini considera que la razón de ser de las leyes religiosas es convertirse en instrumentos y herramientas cuyo propósito sea la implementación de la justicia y la equidad en la sociedad, y si la presencia de las leyes religiosas coadyuvan a este fin, prácticamente todo ha sido en vano. Por lo tanto, la conveniencia de las leyes religiosas es instrumental más que intrínseca, mientras que la justicia y equidad poseen una conveniencia intrínseca. El Imam sostiene:

“Básicamente las leyes religiosas no poseen una conveniencia intrínseca, más bien son instrumentos y mecanismos usados para la correcta implementación de las metas del gobierno islámico y la expansión de la equidad y la justicia en la sociedad”.⁴⁹

En general, siempre en opinión del Imam, lo que respalda a las leyes religiosas es la justicia y la equidad. En otro ejemplo, discutiendo la razón subyacente en la prohibición de la usura, insinúa el tema de la injusticia: “La justicia es lo opuesto a la injusticia, y dado que la usura es cobrar más de lo suficiente, es claramente un caso de injusticia, por eso la usura ha sido prohibida como una forma de inequidad en el cumplimiento de la justicia social”. El Imam Jomeini, aludiendo al versículo: “...Pero, si os arrepentís, tendréis

⁴⁶ “Wilayat-e Faqih”, pp. 73-74.

⁴⁷ *Ibid.*, p. 99.

⁴⁸ Imam Jomeini, “Tafsir-e Sure-ye Hamd”, Teherán, Instituto para la Recopilación y Publicación de las Obras del Imam Jomeini, p. 129

⁴⁹ Imam Jomeini, “Shu’un wa Ikhtiyarat-e Wali-ye Faqih”, traducido y publicado por el Ministerio de Cultura y Orientación Islámica, Teherán, p. 42.

vuestro capital, no siendo injustos ni siendo tratados injustamente". [Sura 2:279], dice:

"Este versículo implica que solicitar más dinero que el del capital original (prestado) es una injusticia e iniquidad desde el punto de vista de la religión, y esta injusticia e iniquidad es la razón de ser de su prohibición".⁵⁰

La importancia de justicia desde la perspectiva del Imam Jomeini

En opinión del Imam Jomeini, la justicia es tan importante que ha enfatizado clara y decididamente la necesidad de su implementación en repetidas ocasiones, solicitando a sus seguidores que no escatimen ningún esfuerzo en realizarla, para que así las autoridades se vuelvan servidoras de la nación, la situación de los oprimidos mejore y los partidarios del modelo capitalista pierdan su credibilidad.

Para cerrar este artículo citaremos algunas de sus más preciadas declaraciones al respecto:

1. Pongan en práctica la justicia; no la deseen sólo para los demás, sino también para ustedes mismos. Hagan justicia con sus hechos, tengan justicia en sus palabras, disminuyan las formalidades y sirvan a su nación.⁵¹

2. Digan a los pueblos del mundo que en el camino de la recta justicia divina uno debe estar lleno de entusiasmo y dispuesto a sacrificar cualquier cosa, incluso al sacrificio de "Isma'íl Dhabihullah" (el sacrificado por Dios)⁵² para que la rectitud de vuelva eterna.⁵³

3. Abandonar la moderación, la justicia divina y el camino recto es hundirse, y evitarlo es una obligación divina.⁵⁴

4. Incluyan al Islam y a sus leyes que alimentan la justicia entre sus prioridades; y esto es inalcanzable sin un gobierno islámico que procure la justicia.⁵⁵

5. El shiísmo es justo al mismo tiempo que es resistente, y la justicia significa "no ser injusto con los demás ni soportar injusticia alguna". La agenda del shiísmo y de nuestro Imam se resume en estas dos frases: "No soportes ninguna injusticia ni seas injusto". Esta es la agenda general del shiísmo y el Islam.⁵⁶

6. El Dios del Islam es justo. Su Mensajero (BP) es justo y también los Infalibles (P) son justos; también su Imam es justo e infalible. Su juez debiera de ser justo. Su jurisconsulto, su testigo de un divorcio, su líder de la oración en comunidad, el líder de la oración del viernes, todos ellos deberían ser justos, desde la Esencia Divina hacia abajo. El gobernante también tiene que ser justo; si no hay justicia entre los gobernantes, el resultado será la corrupción que ya han presenciado: rifles en las manos de personas no autorizadas, gente desleal e injusta. Por un lado asesinan a la gente y por otro lado mantienen la consigna de la justicia social.⁵⁷

7. Asegúrense de que el presidente y los miembros del Parlamento sean de un

⁵⁰ "Kitab al-Bay'", vol. 2, p. 451.

⁵¹ *Sahifeh-ye Imam*, vol. 19, p. 226.

⁵² Se refiere a que uno debe estar dispuesto incluso a sacrificar lo más querido, como en el caso de Ibrahim (Abraham) que no dudó en sacrificar a su hijo Isma'íl como le fue ordenado, y al que Dios reemplazó por un cordero cuando constató la obediencia.

⁵³ "Kalamat-e Qisar" (Aforismos concisos), Teherán, Instituto para la Recopilación y Publicación de las Obras del Imam Jomeini, p. 219.

⁵⁴ *Ibíd.*, p. 219.

⁵⁵ *Sahifeh-ye Imam*, vol. 2, p. 17.

⁵⁶ "Kawzar...", vol. 3, p. 184.

⁵⁷ *Sahifeh-ye Imam*, vol. 1, p. 272.

estrato social que haya sentido la opresión de los desposeídos, y que busquen su bienestar, en vez de que sean capitalistas, opulentos y auto-indulgentes de la clase alta, que no pueden entender la amargura de la privación y la agonía de los hambrientos y los indigentes.⁵⁸

Los resultados del cumplimiento de la justicia

Desde el punto de vista del Imam Jomeini, el establecimiento de la equidad y la justicia trae consigo todo tipo de bondad y provecho para las personas y la sociedad justas y equitativas. Tal sociedad disfruta de seguridad, y sus miembros gozan de tranquilidad y confianza. En un ambiente caótico, los místicos no pueden brindar su misticismo, ni los filósofos su filosofía, ni los jurisconsultos su jurisprudencia; pero cuando el gobierno se convierte en el gobierno de la justicia divina y la implementa, e impide a los oportunistas realizar sus objetivos, se forma un ambiente de calma y todo crece.⁵⁹

Un hombre que es privado de su libertad –que es uno de los principales derechos humanos individuales–, pierde su humanidad, ya que el hombre se diferencia de los animales por su libertad, intelecto y voluntad. La libertad se manifiesta únicamente a través de la justicia y la equidad. El hombre justo es un hombre libre, equitativo; pues aquel que difunde la justicia es libre en su sentido genuino. Una sociedad justa también es una sociedad libre. Naturalmente la independencia es el resultado de la justicia y equidad de la sociedad.

El Imam ‘Ali (P) declara: “La justicia es la base sobre la que descansa la existencia y cohesión del universo”.⁶⁰ En otro ejemplo considera la justicia como la causa de supervivencia de los seres del mundo, “Dios Altísimo ha colocado la justicia como la base y causa de la supervivencia de los seres”.⁶¹

Y como Hakim Ferdowsi señala:

*Si eres justo y tienes intenciones puras
Seguramente encontrarás tu recompensa en el otro mundo*

Fuente: Prólogo del libro *Islam, Occidente y Los Derechos Humanos De punto de vista del Imam Jomeini (ra)*

Una Colección de Artículos
Editorial Elhame Shargh
Fundación Cultural Oriente

Todos derechos reservados.

Se permite copiar citando la referencia.

www.islamorientes.com

Fundación Cultural Oriente

⁵⁸ “*Andisheha-ye Iqtisadi-ye Imam*”, p. 127.

⁵⁹ *Sahifeh-ye Imam*, vol. 20 p. 30.

⁶⁰ Muhammad-Baqir Majlisi, “*Bihar al-Anwar*”, vol. 75, p. 83.

⁶¹ “*Ghurar al-Hikam wa Durar al-Kalam*”, vol. 1, p. 374.

pdfMachine

A pdf writer that produces quality PDF files with ease!

Produce quality PDF files in seconds and preserve the integrity of your original documents. Compatible across nearly all Windows platforms, if you can print from a windows application you can use pdfMachine.

Get yours now!